

Role Of Hadhrami Arab In Political Influence Of The Johore Sultanate In The Early 20 the Century A.D

Peranan Arab Hadhrami Di Dalam Mempengaruhi Politik Istana Kerajaan Johor Pada Awal Abad Ke 20M

Nurulwahidah Fauzi
wahidah@um.edu.my
Jabatan Sejarah dan Tamadun Islam
Akademi Pengajian Islam
Universiti Malaya

Article received on 16 November 2012; Article published online on 15 January 2013.

Abstract

Throughout the 19 A.D, historical facts has shown that more than three million Arab's migrated to the country abroad. Fred through his study classifies four types of migrations performed by this colony, two of which featured the migration of Hadhramaut Yemen Arab society. The colony who claimed as a descendants of the Prophet, are famous through diaspora migration begin as early as 12 A.D with the trade transactions to India, East Africa in 1250 A.D and Malay Archipelago within 13 A.D afterward. Their migration are not only change their standard of living, even indirectly they generate a transformation in many aspects involving economic, politics, Islamic administration and social activities. The primary and secondary sources found that the Arab Hadhrami was elected to a Islamic Administration in Johore Government as early as the era of Sultan Abu Bakar. This occurs through the influence of good relations between Johore Palace and Ottoman Empire. Historical record that lasted a result of this relationship saw the appointment of six prominent figures from Arab Hadhrami started from 1896-1981M.

Key words: *Hadhrami Arab, Sultan Abu Bakar, Ottoman Empire, 20 Century, Politic*

Abstrak

Sepanjang tempoh abad ke-19M, sejarah menyaksikan terdapat lebih daripada 3 juta masyarakat Arab yang bermigrasi ke Negara luar. Fred melalui kajiannya mengklasifikasikan empat jenis migrasi yang dilakukan oleh koloni ini dan dua darinya menonjolkan migrasi masyarakat Arab

daripada Hadhramaut Yaman. Keturunan yang mendakwa berasal daripada Rasulullah s.a.w ini terkenal melalui diaspora migrasi yang bermula seawal abad ke 12M melalui urusan perdagangan ke India, Timur Afrika pada tahun 1250M, dan ke Kepulauan Malaysia-Indonesia dalam lingkungan abad ke 13M ke atas. Penghijrahan yang dilakukan ini bukan hanya merubah taraf hidup mereka, bahkan secara tidak langsung menjana transformasi dalam pelbagai aspek yang membabitkan ekonomi, politik, pentadbiran, pendidikan dan sosial di negara yang dihijrahi. Artikel yang mengaplikasikan sumber primer dan sekunder ini mendapati bahawa kedudukan Arab Hadhrami dalam pentadbiran Istana Johor telah diangkat menjadi sebahagian penggubal polisi pentadbiran Islam seawal pentadbiran Sultan Abu Bakar lagi. Hal ini terjadi melalui pengaruh hubungan baik yang berlangsung di antara Istana Johor dengan Empayar Turki Uthmaniyyah. Rekod sejarah yang berlangsung hasil daripada hubungan ini kemudiannya menyaksikan lantikan enam orang mufti kerajaan Johor menerima pentadbiran daripada tokoh-tokoh tersohor daripada kelompok Arab Hadhrami mulai dari 1896-1981M.

Kata kunci: Arab Hadhrami, Sultan Abu Bakar, Turki Uthmaniyyah, Abad 20M, Politik

1. Pengenalan

Menurut rekod sejarah, masyarakat Arab Hadhrami merupakan individu-individu penting dalam usaha membawa agama Islam seawal abad ke 7M melalui diaspora migrasi ke negara luar umpamanya ke Afrika Timur (Kenya, Somalia, Tanzania), Hydrabad India, Kepulauan Indonesia dan kawasan sekitarnya seperti Tanah Melayu, Vietnam, Burma, Thailand dan Cambodia.¹ Sebahagian besar migrasi berlaku disebabkan faktor perdagangan, dakwah Islam serta beberapa tekanan utama yang terpaksa diharungi, antaranya disebabkan keadaan demografi Hadhramaut yang tidak menyokong kelangsungan hidup masyarakatnya, keadaan cuaca yang tidak menentu dan keadaan politik yang tidak stabil.² Sumber-sumber penulisan Arab kontemporari antara lain menjelaskan bahawa melalui amalan perdagangan yang bergerak seiring dengan proses Islamisasi, masyarakat Arab dari Hadhramaut ini membawa jualan hasil bumi seumpama ikan kering, batu permata, bahan besi yang berkualiti dan kulit binatang untuk diperdagangkan di negara-negara terbabit.³

Kehadiran, peranan dan pengaruh masyarakat Arab Hadhrami ke Tanah Melayu, terutamanya di Johor dapat dilihat melalui beberapa aspek utama iaitu politik, ekonomi, sosial dan keagamaan. Peranan yang dimainkan oleh Arab Hadhrami di Johor pada awal abad ke 20M dikaitkan mempunyai sejarah yang tersendiri apabila mereka menyumbang dalam membina hubungan di antara Sultan Abu Bakar, Johor dengan Sultan Abdul Hamid II, salah seorang Sultan dari Empayar Turki Uthmaniyyah. Jaringan hubungan ini kemudiannya berjaya mempengaruhi perlantikan ulama berketurunan Arab Hadhrami di Johor di bawah pemerintahan Sultan Abu Bakar dan mereka dilihat membawa perubahan yang besar dalam perjalanan sejarah politik negeri tersebut. Bagi menjelaskan persoalan ini dengan lebih terperinci, kajian ini akan membincangkan secara khusus tentang ciri-ciri masyarakat Arab Hadhrami, kehadiran dan peranan mereka terhadap proses hubungan politik antara kerajaan Johor- Empayar Turki Uthmaniyyah.

2. Kehadiran Arab Hadhrami di dalam Politik Istana Turki Uthmaniyyah

Istilah Arab Hadhrami dipanggil untuk menamakan masyarakat Arab yang menetap di sebuah tempat iaitu Hadhramaut di Yaman. Daerah Hadhramaut yang menjadi tempat asal masyarakat Arab ini mempunyai sejarah tamadun yang unggul, sementelah ianya terletak berhampiran dengan laluan Laut Merah yang menghubungkan kapal-kapal perdagangan antara negeri-negeri di sebelah Timur dan Barat.⁴ Kumpulan bangsa dan etnik Arab Hadhrami ini dapat dikenal pasti melalui tiga ciri utama. Pertama, mereka berketurunan Sayyid Ba 'Alawi, iaitu kelas individu yang berasal daripada keturunan Rasulullah s.a.w daripada sebelah Hussin bin 'Ali yang berperanan besar dalam menyebarkan agama Islam di Kepulauan Nusantara.⁵ Keturunan ini adalah suku bangsa terbesar yang menggabungkan pelbagai kelompok dan puak sepertimana kaum Badwi di padang pasir. Mereka terdiri dalam kelompok kekeluargaan dan setiap keluarga membawa namanya masing-masing, antaranya al-'Attas, Alsagoff, Al-Kaf atau al-Junied, al-Haddad, al-Habsyi, Al-'Idrus, al-Jufri, al-'Aidid, al-Khirid, al-Yahya, al-Hinduan dan lain-lain yang dikenali sebagai keturunan Ba'Alawi.⁶ Menurut sejarah, pembentukan keluarga ini dikenal

pasti berasal daripada Ahmad bin 'Isa yang telah berpindah dari Iraq ke Hadhramaut pada tahun 929M. Melalui perpindahan ini, Ahmad bin 'Isa digelar al-Muhajir bermaksud orang yang berhijrah. Setelah dua abad kemudian, iaitu pada tahun 1127 M, sebahagian besar keluarga al-Muhajir yang diketuai oleh 'Ali b. 'Alawi telah berpindah ke bandar Tarim, pusat utama di wilayah Hadhramaut. Mereka mula berpengaruh di bandar ini sehingga mereka berjaya mewujudkan sebuah keluarga besar yang dipanggil keluarga Sayyid 'Alawiyyah (al Ba 'Alawi).⁷

Kedua, masyarakat yang bermigrasi ke serata tempat di dunia termasuklah antaranya Mesir, India, Afrika Timur, dan Kepulauan Nusantara.⁸ Kehadiran mereka dapat dikenal pasti dengan dapatan data yang lebih lengkap pada awal abad ke-19M.⁹ Ketiga, kejayaan mereka dinilai melalui sumbangan besar terhadap ekonomi dan kepakaran dalam ilmu agama. Keadaan ini membuatkan mereka mendapat perhatian dalam kalangan masyarakat setempat di samping dapat menjalin hubungan yang erat dengan pentadbiran tempatan dan pemerintah kolonial. Selain itu, masyarakat ini juga menerima proses asimilasi dalam bentuk perkahwinan sama ada dengan masyarakat tempatan mahupun keluarga diraja yang memerintah kerajaan pada masa tersebut seperti yang berlaku di Aceh, Brunei, Sulu, Pontianak, dan Siak.¹⁰ Kehebatan mereka dalam kebanyakan aspek utama pembangunan sesebuah negara juga membuatkan masyarakat Arab Hadhrami menjadi penyambung hubungan antara pemerintah tempatan dengan pemerintah kolonial Eropah.¹¹

Pola migrasi masyarakat Arab Hadhrami secara asasnya dilatari oleh struktur keagamaan yang agak konservatif dan aktiviti perdagangan yang aktif. Kedua-dua kegiatan ini menjadi identiti yang mendasari kehidupan beragama dan jaringan sosial di mana sahaja mereka berada, khususnya di Tanah Melayu. Menyentuh mengenai kehidupan beragama masyarakat Arab Hadhrami sewaktu di Hadhramut, mereka diasuh dengan pendidikan yang konservatif terutamanya bagi mereka yang berasal daripada keluarga Sayyid, golongan menengah, dan anggota suku. Didikan agama diberikan kepada anak-anak sejak mereka kecil, terutamanya kepada anak-anak lelaki.

Bilamana pendidikan hanya dikhaskan kepada lelaki, kaum wanita pula hanya diajar mengaji dan ibadah Islam asas sahaja. Sistem pendidikan yang diajar kepada pelajar lelaki terbahagi kepada dua, iaitu pendidikan dasar seperti sekolah rendah dan sekolah lanjutan. Antara mata pelajaran yang diajar adalah pembelajaran Al-Quran, tata bahasa Arab dan unsur-unsur hukum serta teologi, yang terkenal antaranya ialah *Alfiah* dan *Ajrumiyyah*. Apabila para pelajar belajar di kelas tinggi pula, mereka diajar tafsir tata bahasa daripada buku *al-Mutamimmah*, *al-Fawakih al-Janniah* dan *Syarkh al-Kafrawi*. Kitab-kitab ini adalah dokumen-dokumen yang terkenal dalam kalangan ahli bahasa Arab. Selain itu, terdapat beberapa kitab tersohor yang kebiasaannya digunakan sebagai bahan pengajaran kepada para pelajar di Hadhramaut. Pertama, kitab *ar-Risalah* yang menerangkan mengenai ilmu pengetahuan tentang Allah, kesucian undang-undang, solat, puasa, khitan, ibadah haji dan moral.

Kedua, kitab *Safinat al-Najah* yang membahaskan mengenai petunjuk-petunjuk kesucian, solat, puasa dan ibadah haji dan ketiga, kitab *as-Zubad* yang mengandungi ilmu-ilmu mengenai puisi-puisi pendidikan sejumlah 1100 bait yang membahaskan butir-butir hukum, ilmu kalam dan moral.¹² Setelah menamatkan pendidikan di peringkat ini, pelajar-pelajar yang berminat untuk melanjutkan pelajaran ke peringkat yang lebih tinggi akan berhijrah ke kota-kota besar, antaranya di Tarim dan Seiyun. Di sini mereka berguru dengan para cendekiawan yang menguasai pelbagai disiplin ilmu mengenai tata bahasa, hukum dan ilmu kalam. Antara kitab yang digunakan adalah pelbagai tafsir yang tebal seumpama kitab *Alfiah* dan *Ajrumiyyah* untuk hukum, Minhaj al-Talibin susunan an-Nawawi dan Taqrib atau Fath al-Qarib susunan al-Gazzi berserta tafsirnya. Bagi ilmu kalam, para pelajar diajar tafsir al-Quran susunan al-Bagawi, kumpulan adat susunan al-Bukhari, *Ihya' Ulum al-Din* susunan al-Ghazzali dan *Umdat al-'Aqaid* susunan an-Nasafi. Pembelajaran di Tarim dan Seiyun dijalankan di tempat yang dipanggil Rubat yang sama seperti pondok jika di Nusantara. Di Rubat, ia bukan hanya menempatkan ruang kuliah, tetapi juga asrama kepada pelajar-pelajar miskin. Lazimnya, sistem pembelajaran di sini dilaksanakan dengan sesi pembelajaran yang didapati melalui ceramah-ceramah yang diberikan oleh para cendekiawan. Situasi ini akan berlangsung sehingga bertahun-tahun lamanya, malah kelayakan para pelajar hanya akan diiktiraf apabila telah menerima ijazah dan keberanian tampil di khalayak umum sebagai guru.¹³

Kebanyakan pelajar yang menuntut di Tarim dan Seiyun datang dari seluruh semenanjung Arab bahkan dari Mekah dan Madinah. Jumlah mereka yang hadir ke situ dianggarkan antara 100 hingga 300 orang pada satu-satu masa. Van Den Berg menyatakan, sebahagian daripada cendekiawan di Seiyun mencapai sehingga 100 orang sehingga sebahagian besar daripadanya adalah golongan Sayyid.¹⁴ Kebiasaannya sekolah-sekolah ini mempunyai tenaga pendidik seramai 30 orang dengan 300 orang pelajar lelaki.¹⁵ Kemajuan pusat pengajian di Hadhramaut terserlah melalui kenyataan Stark yang menyatakan pada tahun 1936 telah terdapat banyak masjid yang dibina sebagai pusat intelektual keilmuan di samping sekolah yang didirikan dengan sistem kurikulum berlandaskan Islam. Tumpuan utama dalam aspek pendidikan Islam membuatkan beberapa kemajuan dicapai oleh mereka sehingga melahirkan sejarawan terkemuka seperti Ibn Khaldun.

Kepesatan aktiviti perdagangan masyarakat Arab Hadhrami dengan dunia luar pula dikenal pasti diwarisi daripada kaum Saba yang tinggal di Yaman pada abad 1000-750 SM. Kepakaran dalam hal ehwal pelayaran dan penguasaan dalam perdagangan di Lautan Hindi telah sekian lama dimiliki kaum itu sebelum kemunculan Islam di Semenanjung Arab lagi. Faktor pelabuhan Aden¹⁶ yang berhampiran dengan pantai menjadikan mereka sering mengunjungi pelabuhan China melalui Selat Melaka bagi tujuan perdagangan. Dalam pada itu, kepulauan di sekitar Kepulauan Melayu turut disinggahi seperti Mul Jawa (Jawa), Sribuza (Sriwijaya), Kalah (Kedah), Panhang (Pahang), Jambi, Palembang, Tiyyuman (Tioman) dan sebagainya.¹⁷

Kepakaran masyarakat Arab Hadhrami dalam hal ehwal perdagangan antarabangsa juga disokong oleh jati diri yang melatari kehidupan seharian sewaktu mereka berada di Hadhramaut lagi. Penelitian sejarawan terhadap corak dan budaya perniagaan Arab Hadhrami mendapati

bahawa setiap kelas masyarakat memonopoli perniagaan masing-masing. Bagi golongan menengah misalnya, nafkah kehidupan mereka adalah perdagangan dan industri. Bagi golongan sayyid dan suku-suku yang menetap adalah pertanian, manakala suku Badwi pula menyara diri dengan berburu dan berternak. Hasil pertanian dan produk industri untuk diniagakan ini kemudiannya dijual di Seiyun, sebuah kota yang mempunyai pasar serta dibuka setiap kali selepas solat Jumaat berdekatan lapangan besar di hadapan masjid. Lokasi yang strategik, di tanah lapang yang terbesar dan kemudahan prasarana yang baik menjadikan pasar itu tersohor di kalangan pedagang yang hadir dengan pelbagai urusan. Meskipun begitu, perdagangan darat dengan masyarakat luar pula dilakukan hanya di daerah Hadhramaut hingga ke negeri Yaman di sebelah barat dan Oman di sebelah Timur. Perdagangan melalui jalan laut pula lebih aktif apabila ia dilakukan dengan kapal-kapal buatan Eropah dan kapal-kapal buatan Arab. Urusan perniagaan ini dijalankan di sepanjang Pantai Timur Afrika, Laut Merah, Teluk Parsi, India dan pantai selatan Arab khususnya pelabuhan Maskat, Zafar dan Aden. Hasil bumi yang didagangkan antaranya gandum, madu, kurma, dan cita¹⁸ yang dicelup nila. Berbanding dengan barangan dagangan lain, kurma dan cita menjadi komoditi eksport terpenting di laut.

Melalui isu-isu yang telah diperbahaskan, kajian mendapati bahawa kebolehpayaan masyarakat Arab Hadhrami terhadap ilmu perdagangan dan agama menjadi faktor kondusif menggalakkan mereka untuk berhijrah keluar. Penghijrahan yang dilakukan Arab Hadhrami direkodkan berserakan di sekitar Nusantara,¹⁹ antaranya L. Van Rijck Vorseel dalam bukunya, *Riwayat Kepulauan Hindia Timur* menjelaskan orang-orang Arab hadir terlebih dahulu ke wilayah Nusantara berbanding orang-orang Belanda. Buktinya, risalah Islam yang dibawa telah dilihat bertapak di beberapa Kesultanan di sekitar Nusantara, antaranya apabila seorang Sayyid daripada keluarga Jamalulayl pernah menjadi sultan di Kerajaan Aceh. Sementara itu, seorang bangsa Arab daripada keluarga al-Shihab mendirikan Kesultanan Siak pada tahun 1782 M, dan seorang daripada keluarga al-Qadri mendirikan Kesultanan Pontianak pada tahun 1771 M.

Menjelang abad ke-18M, jumlah migrasi masyarakat Arab Hadhrami semakin bertambah pada abad ke-18M dan ke atas sehingga mereka berjaya memberi dampak yang besar terhadap sistem politik, ekonomi, sosial dan pentadbiran agama di negara yang didiami oleh mereka. Antaranya ialah negeri Johor Darul Takzim, salah sebuah negeri yang terletak di semenanjung Malaysia. Populasi dan migrasi masyarakat Arab Hadhrami ke Johor ini dikaitkan dengan penduduk-penduduk Arab yang berhijrah dari Singapura sekitar tahun 1849M. Penghijrahan ini adalah tindak balas daripada sistem dasar tanah terbuka Johor yang menggalakkan kedatangan masyarakat sekitar rumpun Melayu dan masyarakat Arab dari sekitar Nusantara. Insentif yang diperolehi antara lainnya ialah para pedagang mendapat pelepasan cukai barangan yang dibawa ke pelabuhan di Tanah Melayu.²⁰

Perlaksanaan sistem ini memperlihatkan pertambahan jumlah perantau dan peneroka ke Johor,²¹ malah bilangan populasi masyarakat Arab ke Johor secara khususnya dijelaskan melalui data-data jadual 1.1 bawah;

Jadual 1.1 : Jumlah Orang Arab Johor

Tahun	Lelaki	Perempuan	Jumlah (orang)
1849	392	307	699
1860	411	325	736
1871	709	636	1345

Sumber: J.A.E Morley (1949), "The Arabs and the Eastern Trade,"
JMBRAS, bil. 22, h.175.

Jadual 1.1 menunjukkan kaum lelaki Arab yang masuk ke Johor melebihi kaum wanita Arab, namun jumlah bagi kedua-dua jantina menunjukkan peningkatan dari tahun ke tahun. Peningkatan tertinggi ialah pada tahun 1871M yang menunjukkan peningkatan jumlah kaum lelaki iaitu sebanyak 42% kepada 709 orang, manakala kaum wanita sebanyak 49% (636 orang) yang membawa kepada peningkatan jumlah keseluruhan bangsa Arab yang berada di Johor kepada 45% iaitu seramai 1345 orang. Berdasarkan rekod Kerajaan Johor, pola taburan penempatan menunjukkan skala lokasi tumpuan hanya kepada beberapa buah daerah. Sebagai contoh, pada tahun 1947M, lokasi tumpuan ialah di Johor Bahru (558 orang), Muar (501 orang) dan Batu Pahat (649 orang).²² Keadaan ini dipercayai disebabkan oleh ketiga-tiga bandar ini merupakan bandar yang paling awal dibangunkan oleh kerajaan Johor²³ dan secara langsung mampu membuktikan potensi mereka di dalam bidang ekonomi yang menyumbang kemajuan kepada ketiga-tiga bandar tersebut.

Kemunculan masyarakat Arab Hadhrami di Johor mulai diiktiraf sewaktu pemerintahan Sultan Abu Bakar (1892-1895) bilamana kelompok migrasi ini telah menjadi penyumbang terbesar di dalam ikatan hubungan di antara Sultan Abu Bakar dengan Sultan Abdul Hamid II dari Empayar Turki Uthmaniyyah. Hal ini berlangsung hasil tautan erat masyarakat Arab yang menetap di dalam pemerintahan kedua-dua kerajaan. Penelitian terhadap masyarakat Arab yang hidup sezaman dengan Empayar Uthmaniyyah misalnya memperlihatkan bahawa mereka merupakan salah satu bangsa terbesar yang berasimilasi dengan masyarakat Turki dan Kurdish ketika mana wilayah-wilayah Arab antaranya Aleppo (kini Syria), Damascus, Tripoli, Mesir, Iraq & Syria terletak di bawah pengaruh dan kekuasaan Uthmaniyyah daripada tahun (1453-1908M).²⁴ Autoriti keagamaan yang dimiliki oleh masyarakat Arab membuatkan mereka diperlukan dan dihargai oleh sebuah empayar Islam seperti Empayar Uthmaniyyah. Pengesahan mengatakan bahawa Turki Uthmaniyyah menghargai masyarakat Arab dijelaskan oleh Yahya Armajani yang menyatakan "*The Turks honored the religion of the Arabs, the language of the Arabs, and the laws which the Arab had established.*"²⁵

Pengiktirafan dan penghargaan ini terbukti apabila Sultan Uthmaniyyah yang memerintah sewaktu itu meletakkan ulama yang berasal daripada golongan Sayyid menduduki tempat yang istimewa dan terutama di kalangan aristokrat Uthmaniyyah dan mereka adalah orang yang

menjadi rujukan utama di dalam menyelesaikan masalah-masalah negara.²⁶ Ada kalanya golongan ulama Arab berketurunan Sayyid ini diangkat memegang jawatan Syeikhul Islam, iaitu jawatan tertinggi di kalangan ulama yang diwujudkan sejak abad ke 16M sewaktu pemerintahan Selim I (1512-1520) dan Suleyman (1520-1260). Antara Syeikhul Islam berbangsa Arab yang terkenal adalah Abul Su'ud (1545-1574) melalui kejayaan beliau menjadikan kanun perlembagaan undang-undang pada waktu itu mengikut undang-undang syariah.²⁷ Sejarah merekodkan, jika seseorang ulama itu dilantik memegang jawatan sebagai Syeikhul Islam, mereka ini dilihat mempunyai pengaruh dan autoriti yang amat besar.²⁸

Fatwa yang dikeluarkan oleh Syeikhul Islam ini mempunyai keutamaan tersendiri yang mana sekurang-kurangnya 11 orang daripada Sultan Uthmaniyyah diikat dengan fatwa. Di dalam urusan yang bersangkutan paut dengan Syariah, Syeikhul Islam dilihat mempunyai kuasa veto yang adakalanya melebihi daripada pendapat Sultan itu sendiri. Apabila beliau menyatakan *olur* (boleh) atau *olmaz* (tidak boleh), maka Sultan perlu akur. Dalam aspek penguatkuasaan isu-isu tertentu ini, ianya tertakluk di atas pertimbangan kuasa sultan dan dokongan daripada Syeikhul Islam. Antaranya jika dalam aspek perluasan kuasa dan penaklukan empayar, para Sultan wajib mendapat fatwa daripada Syeikhul Islam terlebih dahulu, malah jika ada di kalangan para pegawai yang cuba membelot dan mendapat perintah hukuman mati daripada Syeikhul Islam, hukuman itu akan dilaksanakan serta-merta.²⁹

Peristiwa-peristiwa ini jelas menunjukkan pengaruh yang besar seorang Syeikhul Islam di dalam menerajui pemerintahan empayar Uthmaniyyah sewaktu itu. Terdapat beberapa rekod yang menunjukkan penglibatan ulama Arab di dalam tampuk pemerintahan Uthmaniyyah, antara mereka ialah Sayyid Abul Huda al-Sayyadi, Seyh Zafir Dergahi dan Izzet Pasha.³⁰ Menurut Albert Hourani, selain daripada memegang jawatan Syeikhul Islam di Istanbul, kebanyakan para ulama Arab menerima lantikan sebagai timbalan mufti, *naqib al-ashraf* dan guru-guru di madrasah untuk membantu mufti yang dihantar khas daripada Istanbul. Situasi ini berlaku pada abad ke 18M.³¹ Menyentuh mengenai pengaruh dan pengiktirafan terhadap bahasa Arab di bawah pemerintahan Uthmaniyyah, kedudukan bahasa ini tidak dilupakan, malah diperkuatkan lagi. Hukum agama diajar di dalam bahasa Arab di sekolah-sekolah tersohor di Istanbul tidak kurang daripada apa yang terdapat di Mesir dan Damascus (Syria). Beberapa penulisan yang dilakukan oleh penulis Turki cenderung untuk menulis di dalam bahasa Arab. Syair dan kerja sekular ditulis di dalam bahasa Turki disebabkan penekanan terhadap penjagaan kebudayaan dan tatasusila yang tinggi, tetapi hasil kerja di dalam agama dan undang-undang, hatta di dalam sejarah dan biografi masih menggunakan bahasa Arab. Hajji Khalifa (1609-1657), seorang pegawai tinggi kerajaan Istanbul, misalnya, menulis di dalam kedua-dua bahasa, antara penulisannya yang termasyhur dikarang di dalam bahasa Arab yang bertajuk *Kashf al-Zunun*.³²

Pengiktirafan yang diberikan terhadap bangsa Arab di dalam empayar Uthmaniyyah juga dimanifestasi dengan layanan yang hampir sama di Johor. Situasi ini diperlihatkan apabila masyarakat Arab menerima watak dan kepercayaan penuh dari pihak kesultanan untuk menjadi agen-agen penggerak sewaktu semboyan gerakan Pan Islami dilaungkan ke seluruh dunia Islam.

Kepercayaan yang diberi ini adalah disebabkan sejarah pemerintahan Uthmaniyyah juga pernah menggunakan khidmat ulama Arab sejak berkurun lamanya. Kupasan mengenai kewujudan mereka di dalam empayar Uthmaniyyah dianggap penting kerana akhirnya para ulama Arab ini kemudiannya menjadi sebutan di kalangan kedua-dua Sultan sehingga berjaya membuatkan Sultan Abu Bakar di Johor berkenan untuk mengambil kelompok ini menjadi mufti, salah satu jawatan tertinggi di dalam mentadbir urusan hal ehwal agama.

3. Peranan Arab Hadhrami di dalam Jalinan Politik Istana Johor

Azyumardi Azra menyebut bahawa pengaruh Turki di Kepulauan ini telah wujud seawal abad ke 14M, melalui perlindungan keselamatan laluan-laluan jemaah haji ke Mekah,³³ seterusnya abad ke 17M- melalui peningkatan pertarungan terhadap kekuasaan Portugis dan memuncak pada akhir abad ke 19M, apabila bermulanya gerakan Pan Islami.³⁴ Di Johor, hubungan timbal balik yang dilihat berlaku antara kedua-dua Kesultanan melalui agen ulama Arab Hadhrami menduduki posisi yang sangat istimewa dalam usaha mencorakkan pembaharuan di dalam kefahaman Islam di Johor.

Arab Hadhrami dan penglibatan di dalam Pan Islami

Gerakan Pan Islami yang berlangsung diakhir abad ke 19M membawa angin perubahan yang besar dalam reka bentuk hubungan politik di Johor ketika itu. Objektif utama Pan Islami di bawah percaturan Jamal al-Din al-Afghani adalah untuk menyatukan negara-negara Muslim, sama ada Shi'i ataupun Sunni di bawah naungan seorang khalifah, yang sepatutnya menjadi satu kekuatan yang mencukupi untuk menghalau masyarakat Eropah dan memusnahkan apa yang mereka lihat sebagai salah satu kemunduran tamadun yang dibawa oleh Eropah kepada mereka.³⁵

Perubahan pola pemikiran yang berlaku di dunia Arab di pertengahan abad ke 19M sebenarnya telah dimulakan oleh pihak Kolonial sendiri dan gerakan Pan Islami mahu mencari jalan penyelesaian bersesuaian dengan keadaan penjajahan pada waktu itu. Hakikatnya penjajahan ini telah pun bermula seawal lingkungan abad ke 16M, 18M dan 19M, apabila kolonial British memulakan tempoh penguasaan dengan membawa ideologi imperialisme³⁶ ke Asia Barat dan Timur Jauh dan kemudiannya ke Nusantara. Tujuan utama mereka hadir di sekitar kawasan Nusantara adalah untuk mendapatkan bahan-bahan mentah sebagai keperluan industri yang mendesak sewaktu itu, mendapatkan pasaran baru untuk produk keluaran mereka dan memainkan peranan utama di dalam menyebarkan dakwah Kristian sebagai misi melawan gerakan Islam di sini.³⁷

Impak daripada pergerakan ini membuatkan tertubuhnya gerakan Pan Islami³⁸ yang melihat Jamaluddin al-Afghani dan Muhammad Abduh sebagai pelopor penubuhan gerakan Kaum Muda di Tanah Melayu.³⁹ Gerakan ini melihat dua percanggahan pendapat dan isu kontroversi di kalangan Kaum Muda dan Kaum Tua yang menyaksikan idea yang lahir daripada Timur Tengah.⁴⁰ Hal ini kemudiannya membawa usaha penyatuan ummah di dalam menentang gerakan menghancurkan Islam.⁴¹ Selain itu, keadaan kacau bilau yang berlangsung sepanjang abad ke

19M di dalam kesultanan Turki Uthmaniyyah membuatkan Sultan Abdul Hamid II mengambil inisiatif menyokong laungan Pan Islami dengan menyebarkan seruan untuk kembali kepada kekhalifahan yang satu. Anthony Reid pernah membuat ulasan berkenaan perkara ini, sebegini;

*Untuk Muslim Asia Tenggara, Khalifah Uthmaniyyah yang terletak jauh di Turki mewakili suatu impian, keinginan untuk bernaung di bawah kekuasaan Islam ketika berlaku kemerosotan politik Islam. Tetapi terdapat tempoh penting yang menyaksikan impian itu mendatangkan kesan politik yang nyata.*⁴²

Sultan Abdul Hamid II juga menegaskan, antara lain;

*Kita wajib menguatkan ikatan kita dengan kaum Muslim di belahan bumi yang lain. Kita wajib saling mendekati dalam ikatan yang amat kuat. Sebab, tidak ada harapan lagi di masa depan kecuali dengan kesatuan ini.*⁴³

Terdapat kesinambungan maksud mengenai kedua-dua komentar ini, apabila ikatan muslim yang dijalankan di seluruh wilayah Islam sama ada di dalam bidang politik mahupun agama, kemudiannya terbukti terjalin antara Kesultanan Johor dan Turki Uthmaniyyah. Pada awalnya, usaha yang dilakukan oleh Sultan Abdul Hamid II ialah menunjukkan sikap proaktif dalam penderitaan kaum Muslim Arab Hadhrami yang berada di bawah pemerintahan Hindia Timur Belanda, Indonesia dengan menghantar perwakilan pemerintahan yang digelar Konsul, di Batavia (kini dikenali sebagai Jakarta) pada akhir abad ke-19M. Pihak kedutaan Turki berjanji kepada umat Islam-khususnya kepada Arab Hadhrami yang ada di Batavia untuk memperjuangkan pembebasan hak-hak orang-orang Arab agar sedarjat dengan orang-orang Eropah. Selain itu, Turki juga akan berusaha supaya seluruh kaum Muslim di Hindia Timur Belanda bebas dari penindasan Belanda.⁴⁴

Pembukaan Konsulat Turki di Singapura pada tahun 1864 dan di Batavia pada tahun 1880-an telah merapatkan pertautan Kesultanan Johor dengan Turki Uthmaniyyah, sekali gus membawa jalinan hubungan intelektual ke Johor.⁴⁵ Keadaan ini berlangsung semasa zaman Sultan Abu Bakar mulai tahun 1885M hingga pada zaman Sultan Ibrahim pada tahun 1922M. Hubungan antara Turki dijalankan melalui perantaraan Konsulat Turki Uthmaniyyah di Singapura bernama Syeikh Mohammed Alsagoff. Prospek diplomasi politik yang dijalankan kerajaan Johor dipaparkan melalui hubungan dua hala, antara Queen Victoria dan Kesultanan Turki Uthmaniyyah.

Situasi ini menonjolkan bahawa Baginda Sultan Abu Bakar adalah salah seorang pemimpin yang bijak dan berkaliber apabila mampu memberi perlindungan politik-keagamaan yang terbaik sewaktu itu. Hubungan baik melalui Queen Victoria sebagai tunjang penjajah membuatkan Baginda diiktiraf sebagai Sultan melalui Perjanjian yang dimeterai pada 13 Januari 1886.⁴⁶ Manakala kesungguhan Baginda berbaik dengan Kesultanan Turki Uthmaniyyah memperoleh kehormatan tersendiri apabila Baginda dan pegawai-pegawai kerajaan menerima Darjah Kerajaan

Turki Yang Pertama, bahkan kemudiannya menjalinkan hubungan kekeluargaan yang berpanjangan dan intelektual yang berterusan.

Peranan Syed Mohammad Alsagoff, salah seorang usahawan Arab terkenal ketika itu menjadi salah satu penyebab utama merapatkan kerjasama diplomatik antara dua buah negara Islam ini. Syed Mohammad Alsagoff dilihat sebagai salah seorang tokoh dari masyarakat Arab Hadhrami yang berwibawa, bukan sahaja di Johor, bahkan di arena antarabangsa. Kewibawaan beliau terserlah apabila beliau dan beberapa pemimpin Arab, antaranya Syed Omar Bin Ali al-Junied⁴⁷ dan Syed Mohamed bin Abdul Rahman al-Kaff⁴⁸ menjadi pelopor perniagaan di Singapura seawal tahun 1824M. Syed Mohammad bin Ahmed Alsagoff merupakan seorang usahawan Arab Hadhrami tersohor dan menjadi sebutan sejarawan dalam aspek sumbangan dan pengaruh beliau terhadap ekonomi Johor. Sejarah latar belakang kehidupan beliau yang berasal daripada keluarga bangsawan iaitu melalui datuknya, Syed Abdul Rahman Alsagoff⁴⁹ dan bapanya, Syed Ahmed Alsagoff⁵⁰ menyumbang pembentukan kehidupan beliau melalui pewarisan harta, intelektual dan kepakaran berekonomi pada zamannya. Kehadiran Syed Mohammad Alsagoff (kemudiannya disebut SMA) di Johor bermula apabila beliau memulakan hubungan persahabatan dengan Sultan Abu Bakar dan ahli kerabat istana semasa baginda masih menetap di Teluk Belanga, Singapura sehingga tahun 1889M.⁵¹

Peluang dan ruang yang sedia ada digunakan sepenuhnya oleh SMA bagi melebarkan ekonominya ke Johor memandangkan Sultan Abu Bakar juga berminat untuk bersahabat karib dengan beliau. Walaupun mereka mempunyai pertalian taraf yang berbeza antara kedua belah pihak, tetapi kedua-dua individu ini saling membantu di dalam hal ehwal kewangan.⁵² Corak hubungan ini bukan hanya terhad pada isu ekonomi sahaja, bahkan hubungan rapat kedua-dua individu ini melibatkan hal ehwal politik sehingga kemudiannya SMA dianugerahkan Pingat Darjah Kehormat Johor yang membuatkan beliau satu-satunya diangkat menjadi sebahagian daripada ahli kerabat diraja Johor.⁵³ SMA mula terlibat dalam ekonomi Johor apabila beliau dianugerahkan beberapa keping tanah konsesi daripada Sultan Abu Bakar bagi diusahakan. Antaranya tanah di Kukub dan sekitarnya⁵⁴ pada tahun 1878M dan 1884M dengan keluasan 60,000 ekar.⁵⁵ Penganugerahan luar biasa yang diberikan tidak disiakan-siakan, malah gerak kerja yang dihasilkan kemudiannya membuahkan penjana ekonomi yang pesat di Johor.

Gerak kerja SMA dalam sektor ekonomi Johor dapat dilihat melalui beberapa aspek. Pertama, SMA berjaya memajukan keseluruhan tanah seluas itu dengan pelbagai tanaman dagang. Antaranya beliau memperkenalkan tanaman gambir, lada hitam, pinang, rumbia, kelapa, getah, sagu, kopi dan koko.⁵⁶ Hasil tanaman ini kemudiannya dieksport menggunakan perahu dan kapal milik firmanya sendiri iaitu Firma Alsagoff ke Singapura, tanah Arab dan Eropah.⁵⁷ Pencapaian yang dilakukan beliau pada abad ini dianggap bertaraf antarabangsa oleh kerana keluaran eksport bukan hanya bersifat serantau, tetapi menjangkau sehingga ke negara-negara luar yang bertamadun tinggi pada waktu itu.

Kedua, oleh kerana SMA memiliki tanah konsesi yang luas, beliau menjana ekonomi dengan menjalankan sistem sewaan tanah untuk diusahakan oleh peladang dan mereka hanya

dikehendaki membayar 1/10 daripada jumlah keuntungan sebagai cukai kepada Firma Alsagoff. Sistem ini dimulakan pada 1896M sehingga tahun 1907M.⁵⁸ Keadaan ini menjadikan kedua-dua belah pihak dapat menikmati hasil perolehan dengan saksama dan Syed Mohammad Alsagoff berjaya membangunkan sistem ekonomi di Johor dengan lebih rancak melalui kaedah perniagaan yang pelbagai. Pengaruh SMA bukan hanya melalui perkara-perkara di atas sahaja, beliau juga telah diberikan hak keistimewaan bagi mencipta wangnya sendiri pada tahun 1870-an. Mata wang yang meliputi pelbagai nilai yang berharga 25 sen, 50 sen, \$1.00 dan \$2.00. Mata wang ini digunakan di dalam kawasan estet Kukub kerana perkampungan tersebut telah dibangunkan dan mempunyai segala prasarana seperti kedai runcit, dan lain-lain.⁵⁹ SMA juga mempunyai mahkamah khas yang ditubuhkan di dalam kawasan Kukub bagi memudahkan urusan pengendalian kes-kes jenayah yang berlaku. J. I. Miller dilantik dengan jawatan *First Class Magistrate* dan *Assistant Register of Supreme Court* dan memulakan tugasnya pada 22 Disember 1924.⁶⁰

Urusan beliau pada awalnya sebagai pedagang tersohor pada waktu itu membuatkan beliau sentiasa menjelajah negara-negara lain antaranya beliau ke Eropah, Jeddah dan Timur Tengah,⁶¹ sekali gus membuatkan beliau terpilih sebagai Konsul di Singapura ini bermula sejak tahun 1880an setelah menggantikan konsulnya yang pertama iaitu Syed Mohammad alSagoff.⁶² Beliau juga dipandang tinggi sebagai salah seorang golongan kaya Arab Hadhrami yang mempunyai hubungan yang rapat dengan Sultan Abu Bakar Johor dan juga Sultan Abdul Hamid II Turki. Hasil usaha sama yang dijalankan Syed Mohammad Alsagoff dalam merealisasikan hasrat Sultan Abdul Hamid II menjadi kenyataan apabila Sultan Abu Bakar diatur melakukan lawatan menemui Sultan Abdul Hamid II di Istanbul pada 1879 M. Jalinan yang dimeterai ini dirakamkan di dalam petikan Hikayat Johor iaitu:

*...hingga pada akhirnya lantastlah yang Maha Mulia berjumpa dengan Yang Maha Mulia Sultan Abdul Hamid Khan di Constantinople. Maka diterimalah oleh Baginda dengan sebaik-baik terimaan serta diraikan dengan secukup-cukupnya kerana amatlah gemar Yang Maha Mulia Sultan Turki itu melihatkan seorang raja sébelah Timar begitu baik bawaan dan aturannya dalam hal beragama Islam.*⁶³

Hasil usaha jitu yang diikhtiarkan membuatkan Syed Mohammad Alsagoff dilantik menjadi '*Honorary Consul-General*' untuk negara Turki di Singapura dan oleh kerana perkhidmatannya yang cemerlang maka beliau diterima masuk ke dalam '*Osmaniyah Order*' di negara Turki daripada Sultan Abdul Hamid II.⁶⁴ Apabila polisi yang diinginkan oleh kerajaan Turki tercapai ketika itu, maka, Sultan Abdul Hamid II mengeratkan ikatan diplomatik melalui pengiktirafan dan ikatan persaudaraan Darjah Pertama berserta perkahwinan kerabat diraja Johor dengan dua seorang wanita daripada keturunan Sirkasia⁶⁵ dilakukan. Dua orang wanita tersebut bernama Khatijah Hanim dan Ruqayyah Hanim diberi sebagai lambang hubungan yang berpanjangan antara kedua-dua negara. Di Johor, Khatijah Hanim dikahwinkan dengan Sultan Abu Bakar, manakala Ruqayyah Hanim dijodohkan pula dengan adik Sultan Abu Bakar, iaitu Ungku Abdul

Majid. Keadaan antara Baginda dengan wanita dari *Harem* ini pernah dirakam di dalam Hikayat Johor Kedua melalui petikan ini;

*Apakala Yang Amat Mulia Sultanah Fatimah ini meninggal dunia, maka Encik Khatijah, seorang lagi isteri Yang Maha Mulia Almarhum Sultan Abu Bakar diangkat menjadi Sultanah, dengan diadakan suatu istiadat pada 3 Ramadhan 1312 bersamaan dengan 28 Februari 1894, iaitu di istana Zaharah dengan titah Yang Maha Mulia Sultan Abu Bakar.*⁶⁶

Perkahwinan antara Sultan Abu Bakar dan Khatijah tidak dikurniakan cahaya mata, manakala perkahwinan adindanya Engku Abdul Majid dengan Ruqayyah Hanum dikurniakan dua orang anak, iaitu Ungku Abdul Aziz, Menteri Besar Johor yang kelima dan Ungku Abdul Hamid, iaitu Ketua Biro Terjemahan (bapa kepada Ungku Abdul Aziz, mantan Naib Canselor Universiti Malaya). Berikutan kematian Tengku Abdul Majid, Ruqayyah kemudiannya berkahwin dengan Sayyid Abdullah al-Attas, iaitu seorang saudagar kaya dari Betawi, Jakarta. Perkahwinan ini dikurniakan seorang anak lelaki, iaitu Sayyid Ali al-Attas (bapa kepada Syed Hussien dan Syed Naquib, dua orang sarjana tempatan yang tersohor). Selepas bercerai dengan Sayyid Abdullah, Ruqayyah kemudiannya berkahwin dengan Dato' Jaafar. Daripada perkahwinan ini, lahir tujuh orang anak, termasuklah Onn (pengasas Umno dan bapa Perdana Menteri ketiga, iaitu Tun Hussien Onn).⁶⁷

Melalui impak hubungan persahabatan secara langsung ini, sejarah memperlihatkan bahawa hubungan kedua-dua kesultanan ini tidak terhad di dalam hubungan politik semata-mata, bahkan penghormatan saat akhir sewaktu kemangkatan Sultan Abu Bakar juga membuktikan keteguhan hubungan kekeluargaan sesama mereka. Buktinya, syair karangan hasil catatan Na Tien Pet bertajuk '*Syair Almarhum Baginda Sultan Abu Bakar di Negeri Johor*' meriwayatkan bahawa empayar Turki Uthmaniyyah pernah menghantar wakil konsulatnya untuk hadir menyembahyangkan jenazah Sultan Abu Bakar sewaktu kemangkatan baginda di London pada 4 Jun 1896.⁶⁸ Peristiwa ini juga dirakamkan di dalam catatan Syair Na Tien Pet, iaitu;

*Hatta apabila sempurna jenazah itu disiram, kapan dan disembahyangkan, bagaimana istiadat Islam, diserahkan kepada jagaan doktor bagi dimamikan dengan sempurnanya, kerana hendak dibawa balik ke Johor akan jenazah itu...*⁶⁹

Keutamaan Arab Hadhrami seperti Syed Mohammad Alsagoff terserlah apabila sewaktu jenazah Sultan Abu Bakar telah sampai ke pelabuhan Singapura pada 30 Ogos 1895, beliau menjadi salah seorang pengiring jenazah Baginda untuk dibawa ke Johor Bharu.⁷⁰ Kedudukan beliau yang diberi penghormatan untuk sama-sama mengiringi jenazah Sultan Abu Bakar menunjukkan posisi beliau sebagai salah seorang yang penting di dalam kalangan warga Istana Johor.

Usaha yang dibawa oleh Arab Hadhrami melalui sistem politik telah memberi impak besar terhadap pentadbiran istana Johor, buktinya elit agama yang terdiri dari kalangan

masyarakat Arab Hadhrami telah dilantik menjadi mufti Johor selama tiga era pemerintahan Sultannya dari tempoh (1896-1981M). Seterusnya, hasil hubungan politik yang terjalin, menyaksikan penyaringan *Majallah Ahkam al-Adliyyah* - suatu kod muallamat Turki untuk diguna pakai oleh mahkamah di Johor sebagai sistem undang-undang Islam, bahkan amalan pentadbiran keagamaan di Johor mengambil modul pentadbiran yang dilaksanakan daripada kesultanan Turki Uthmaniyyah.

4. Penutup

Perbincangan artikel di atas berusaha secara tuntas membentangkan akan usaha yang dijana oleh masyarakat Arab Hadhrami dalam mempengaruhi sistem politik istana Johor, sekali gus berjaya meraih kepercayaan Sultan yang memerintah sekitar tempoh akhir abad ke-19M sehingga awal abad ke-20M. Hal ini jelas menonjolkan bahawa sumbangan mereka bukan hanya terhadap akan dakwah agama, ekonomi dan sosial, bahkan mereka juga mampu bertindak secara multidimensi di dalam pelbagai sudut kehidupan, malah kehebatan jati diri, ketinggian budi dan ilmu menonjolkan Arab Hadhrami di dalam diaspora historiografi sejarah yang tersendiri.

5. Rujukan

- Auni Hj. Abdullah. 2005. *Tradisi Pemerintahan Islam & Kolonialisme dalam Sejarah Alam Melayu*. KL: Darul Fikir
- Attas, Syed Hassan bin Muhammad al-. 2010. *Nota Kembara Seorang 'Abid Sekelumit Riwayat Habib Muhammad bin Salem al-Attas dan Tebaran Anak Hadhrami*. Singapura: Masjid Ba'alawi
- Buckley, C.B. 1984. *An Anecdotal History of Old Times in Singapore 1819-1967*. Singapore: University of Malaya Press.
- Davis, Fanny. 1986. *The Ottoman Lady, A social History From 1718 to 1918 (Contribution in Women Studies)*. Amerika: Greenwood Press
- Fadhlullah Jamil. 2007. *Islam Di Asia Barat Modern: Penjajahan Dan Pergolakan*. KL: Karisma Publication.
- Halliday, Fred. 1984. "Labor Migration in The Arab World". *Merip Report*. 123:3.
- Hourani, Albert. 1999. *The History of The Arabs People*. Belknap: Harvard University Press
- Inalcik, Halil. 1977. *Studies In Eighteenth Century Islamic History*. ed. Thomas Naff and Roger Owen in "Papers On Islamic History". University of Pennsylvania: The Middle East Center

- Ipsirli, Mehmet. 2000. "The Ottoman Ulama". Sunt. Kemal Cicek. *The Great Ottoman Turkish Civilization*. Jil. 3. Ankara: Yeni Turkiye
- Kamil Ab. Majid. 1996. "Gerakan Tajdid: Sejarah Dan Perspektif Masa Kini". *Jurnal Usuluddin*. 4:98
- Mahyuddin Hj. Yahya. 1984. *Sejarah orang Syed di Pahang*. Kuala Lumpur: Dewan Bahasa dan Pustaka.
- Martin, B.G.1974. "Arab Migrations To East Africa in Medieval Times". *The International Journal of African Historical Studies*. 7(3):369.
- Mohammad Redzuan Othman. 1997. "Hadhramis in The Politics and Administration Of The Malay States in The Late Eighteenth And Nineteenth Centuries". *Hadhrami Traders, Scholars and Statesmen in The Indian Ocean, 1750S-1960S*. Leiden: Brill.
- Mohd Said bin Hj. Sulaiman. 1930. *Hikayat Johor*. Johor: t.p.
- Na Tien Pet. 2001. *Syair Almarhum Baginda Sultan Abu Bakar di Negeri Johor. Johor:Yayasan Warisan Johor*
- Nagata, Judith. 1962. "Islamic Revival and The Legimitacy Among Rural Religious Elites in Malaysia". *Man* 17(1)
- Noryati Abdul Samad. 2010. "The Hadhrami Arabs in Southeast Asia:An Introduction". Dlm *The Hadhrami Arabs in Southeast Asia With Special Reference to Singapore:An Annotated Bibliography*. Singapore:National Library Board.
- Reid, A. 1967. *Nineteenth Century Pan-Islamism in Indonesia and Malaysia*. *Journal Of Southeast Asian Studies*, 26 (2):274-278.
- Riddell, Peter G. 2001. *Islam And The Malay-Indonesian World Transmission and Responses*. London: Hurst & Company.
- Roff, William R. (1962). "Kaum Muda-Kaum Tua: Innovation And Reaction Amongst The Malays, 1900-1941". Sunt. K.G. Tregonning. *Papers On Malayan History*. Singapore: University of Singapore.
- Sagoff, Syed Mohsen al-. (t.t). *The al-Sagoff Family in Malaysia*. Singapore: 34-B, Market Street
- Schach, Joseph. 1964. *An Introduction to Islamic Law*. London:Oxford Uni. Paris.

Syahrarom Husain. 1950. *Tawarikh Johor*. Singapura: Al-Hamadiyah Press

The Encyclopaedia Americana. 1964. vol XIV. New York: Americana Corporation.

Wilson, H.E. 1972. "The Islamization of South East Asia". *Journal of Historical Research (Ranchi)*. 15(1):1

Yahya Armajani. 1985. *Middle East Past And Present*. New Jersey: Prentice Hall

Yusof Mohd Nor. 2000. "Syair Sultan Abu Bakar Dokumentasi Sejarah Negeri Johor". Seminar Sejarah dan Budaya Johor Tahun 2000, Anjuran Yayasan Warisan Johor, 3-6 Mei 2000. Johor Bharu: Garden Eden Hotel.

About The Author

Nurulwahidah Fauzi (Ph.D) is a Fellow Slab at the Department of Islamic History and Civilization, Academy of Islamic Studies, University of Malaya. She teaches undergraduate students in Islamic Literature and Muslim Historiography. Her main research interest is in the area of arab studies in Malay-Indonesian world and also in Islamic manuscript. She can be contacted at wahidah@um.edu.my or comely_84@yahoo.com

Nota Hujung

¹ Noryati Abdul Samad. 2010. "The Hadhrami Arabs in Southeast Asia: An Introduction". *The Hadhrami Arabs in Southeast Asia With Special Reference to Singapore: An Annotated Bibliography*. Singapore National Library Board, hlm. 8

² Martin, B.G. 1974. "Arab Migrations To East Africa in Medieval Times". *The International Journal of African Historical Studies*. 7:367.

³ Ibid., hlm.369

⁴ Mahyuddin Hj. Yahya. 1942. Sejarah orang Syed di Pahang. Kuala Lumpur: Dewan Bahasa dan Pustaka, h. 4

⁵ Warner, W. H. Lee. 1931. "Notes On The Hadhramaut". *The Geographical Journal*. 77: 3 (1931), hlm. 218-219.

⁶ Mahayudin Hj. Yahya. 1998. "Latar Belakang Sejarah Keturunan Sayyid di Malaysia". *Islam di Alam Melayu*, Kuala Lumpur: Dewan Bahasa dan Pustaka, hlm. 9.

⁷ Ibid.

⁸ Bajunid, Omar Farouk (t.t). *The Arabs in Southeast Asia: A Primilary Overview*. Hiroshima University: Hiroshima Associated Repository Portal, hlm. 22-24. A. W Aljelany menganggarkan terdapat lebih kurang 15,000 populasi masyarakat Arab di Tanah Melayu pada tahun 1935. Aljelany, A. W. 1935. "Hadhramis Who Has Migrated to Malaya". *The Straits Times*: June 16, hlm.10. Lihat juga Noryati Abdul Samad (ed.)(2010), *op.cit*, hlm. 16.

⁹ Natalie Mobini-Kesheh .1999. *op.cit*, hlm.20-25. Kehadiran masyarakat Arab Hadhrami ke Nusantara dikenal pasti seawal abad ke 5M dan 7M. Lihat Noryati Abdul Samad (ed.)(2010), *op.cit.*, hlm. 17.

¹⁰ *ibid.*, hlm. 8.

¹¹ Ulrike-Frietag. 1998. "Hadhrami Migration in the 19th and 20th century". *Journal of The British-Yemeni Society*. hlm. 1. Lihat juga Noryati Abdul Samad (ed.).2010. *op.cit*, hlm. 7.

¹² Van Den Berg (1989). *op.cit.* hlm. 58.

¹³ *Ibid.* hlm. 59.

¹⁴ Van den Berg. 1989. *op.cit.* hlm. 58.

¹⁵ Stark, Freya. 1936. *The Southern Gates of Arabia, A Journey in The Hadhramaut*. London: John Murray, hlm. 207. Lihat juga Riddell, Peter G. 1997. *op. cit.* hlm. 218.

¹⁶ Pelabuhan Aden telah menjadi pusat perdagangan terkemuka setelah pusat perdagangan di persisiran Timur Semenanjung Arab dan Teluk Parsi seperti Siraf, Kish dan 'Ubudullah merosot pada tahun 1258. Akibat kejatuhan ketiga-tiga pelabuhan yang terletak di Baghdad, maka tumpuan para pedagang beralih kepada pelabuhan Aden. Morley, J. A. E.1949. *op.cit.* hlm. 152-153. Kegemilangan Aden diperakui oleh tokoh-tokoh pelayaran terkemuka antaranya Marco Polo dan Ibn Battuta. Lihat Ibn Battuta. 1967. *Rihlah*, jil. 1. Kaherah: Matba'ah al-Istiqamah, hlm. 159; Janet Ewald & William G. Clarence-Smith. 1997. "The Economic Role Of The Hadhrami Diaspora In The Red Sea And Gulf of Aden, 1820S-1930S". U. Freitag, et.al (ed.). *Hadhrami Traders, Scholars and Statesmen In The Indian Ocean, 1750S-1960S*. Leiden: E.J. Brill. hlm. 283.

¹⁷ Attas, S. M. N Al-.1969. *Preliminary Statement On A General Theory of The Islamization of The Malay Indonesian Archipelago*. Kuala Lumpur: Dewan Bahasa dan Pustaka. hlm. 25.

¹⁸ Bermaksud kain daripada kapas untuk dibuat pakaian. Noresah Baharom. 2007. et.al (ed.). *Kamus Dewan*. Kuala Lumpur: Dewan Bahasa dan Pustaka, hlm. 283.

¹⁹ Muzafar Dato' Hj Mohamad. 2007. "Peranan Ahlul Bayt Rasulullah SAW dalam Pemerintahan Islam di Nusantara". (Kertas Kerja Seminar Majlis Ijtimak Ulama Pondok Senusantara Ke-2 di Kampung Baru Jenderam Hilir, Selangor, 12 – 14 April 2007), h. 5-6.

²⁰ Morley, J. A. E. 1949. *op.cit*, hlm. 162. Polisi yang diperkenalkan oleh Raffles di Singapura (1819) dengan menjadikan pelabuhan Singapura sebagai pelabuhan bebas cukai membuatkan seramai 1000-2000 orang masyarakat Arab terlibat dalam kebanyakan aspek di Singapura pada waktu itu. Lihat Buckley, C. B. 1965. *An Anecdotal History of Old Times in Singapore*. Kuala Lumpur: University of Malaya Press. hlm. 85.

²¹ *Singapore Free Press Weekly*, April 11, 1885 "Dato Menteri kepada Residen Muar bertarikh 12.8.1891. Salinan surat-surat Dato' Menteri dan Setiausaha Kerajaan Johor, 1891-1899".

²² A Report on the 1947 Cencus of Population of Malaya, The Government Printer, Federation of Malaya, Kuala Lumpur, 1949, h. 305. (ANMKL)

²³ Mahayudin Haji Yahaya. 2000. "Sejarah Penempatan Orang Arab di Johor" (Kertas Kerja Seminar Sejarah dan Budaya Johor Anjuran Yayasan Warisan Johor, GAPENA, dan PPJ di Garden Eden Hotel, Johor Bharu, 3-6 Mei 2000), hlm. 5.

²⁴ Albert Hourani. 1999. *The History of The Arabs People*. Belknap: Harvard Uni. Press, hlm.226.

²⁵ Yahya Armajani, *Middle East Past And Present*, New Jersey: Prentice Hall, hlm. 156.

²⁶ Halil Inalcik. 1977. *Studies In Eighteenth Century Islamic History*, (ed.,) Thomas Naff and Roger Owen in "Papers On Islamic History". University of Pennsylvania: The Middle East Center, hlm.38.

²⁷ Joseph Schach. 1964. *An Introduction to Islamic Law*, London:Oxford Uni. Paris, hlm. 91-93.

²⁸ Evliya Celebi misalnya menggambarkan kedudukan dan strata pemerintahan Uthmaniyyah sebagaimana berikut, (a) ulama antaranya termasuklah *mollas* (ulama yang tertinggi kedudukan dia), (b) kadi, *naqib* (keturunan nabi yang tinggal di kota), (c) mufti dan professor (akademik);(d) *kapiullari* (askar dan tentera, yang memegang gelaran *agha* seperti *kethuda-yeri*, *serdar of janissaries* , (e) *kapicibasi* (ketua pengawal) dan (f) *muteferika* (golongan elit di dalam istana). Lihat lebih lanjut di dalam Halil Inalcik. 1977. *Op.cit*, hlm.38. Ulama yang berada di dalam pemerintahan tertinggi di dalam pemerintahan Uthmaniyyah mendapat pendidikan di institusi pendidikan diraja yang hanya dikhaskan untuk golongan elit dan istana sahaja, dan mereka ini diwajibkan untuk berkhidmat kepada kerajaan dan sultan sebaik sahaja menamatkan pengajian. Mehmet Ipsirli. 2000. "*The Ottoman Ulama*". Kemal Cicek, *The Great Ottoman Turkish Civilization*, Ankara: Yeni Turkiye, hlm. 339

²⁹ Yahya Armajani. 1986. *op.cit.*, hlm. 153-154.

³⁰ Konsultansi daripada Prof Dr Abu Bakar Ceylin dan Prof Dr Hamit Kirmizi, pada 16 Jan 2010, 4 petang.

³¹ Albert Hourani. 1999. *op.cit.*, hlm. 237

³² Albert Hourani. 1999. *op.cit.*, hlm. 239

³³ Azyumardi Azra, *op.cit.*, h.36. Auni Hj. Abdullah juga menyokong menyebut bahawa Empayar Turki Uthmaniyyah ini merupakan kuasa politik yang terbesar di seluruh dunia dalam lingkungan abad ke 15M sehingga abad ke 19M yang terbukti melalui penguasaan selama lima abad lamanya. Auni Hj. Abdullah. 2005. *Tradisi Pemerintahan Islam & Kolonialisme dalam Sejarah Alam Melayu*. KL:Darul Fikir, hlm. 5. Sultan Ottoman bukan hanya bertindak sebagai pembela kepada sempadan-sempadan Islam, tetapi dia juga adalah penjaga kepada dua tempat suci, Mekah & Madinah di Hijaz, Jerusalem dan Hebron di Palestin. Sebagai penguasa terhadap Mekah dan Madinah dia memegang gelaran yang mampu dibanggakan iaitu "penjaga dua tempat suci". Mereka juga mengawal laluan utama jemaah haji untuk ke sana. Setiap tahun ribuan jemaah haji dari seluruh pelusuk dunia datang ke kota suci ; pengembara dari Eropah yang datang ke Mekah sewaktu musim haji pada tahun 1814 menganggarkan bahawa terdapat lebih kurang 70ribu jemaah haji di sana. Kumpulan-kumpulan haji yang datang kebanyakannya daripada Yaman, Afrika tengah melalui pelabuhan Sudan, dan daripada Iraq melalui Arab tengah, tetapi jemaah haji ini yang dilihat ramai datang daripada Cairo dan Damascus. Lihat Albert Hourani, *op.cit.*, h. 222.

³⁴ H.E.Wilson. 1972. "The Islamization of South East Asia". *Journal of Historical Research (Ranchi)*, v.15, no.1, hlm.1

³⁵ Riddell, Peter G. 2001. *Islam And The Malay-Indonesian World Transmission and Responses*. London: Hurst & Company. hlm. 85. Bacaan lanjut di dalam Fadhlullah Jamil. 2007. *Islam di Asia Barat moden: penjajahan dan pergolakan*. KL:Karisma Publication. h. 13-14.

³⁶ Imperialisme merujuk kepada sesetengah pendapat para sejarawan, seperti Maurits Julius Bonn, adalah hubungan penguasaan dalam politik semata-mata, di dalam usaha membentuk membina hubungan, menguruskan dan melindungi sesebuah empayar. Imperialisme pada asalnya dilihat berlaku didalam sejarah lama Empayar Syria, Mesir, Parsi, Rome dan mencapai kemuncaknya pada akhir abad ke 15M oleh colonial British yang bukan hanya membawa polisi di dalam aspek penguasaan wilayah ataupun daerah, malah di dalam aspek ekonomi dan dominasi

ketenteraan. Lihat *The Encyclopaedia Americana*. 1964. New York: International Edition, Hawaii-Index of Reaction, Americana Corporation, vol XIV, hlm. 725.

³⁷ Fadhlullah Jamil. 2007.*op.cit.* hlm. 13-14.

³⁸ Para orientalis sepakat menyatakan bahawa objektif utama terhadap penubuhan gerakan ini sebagai “*realization of the ideal Islamic ideal, the unity of the world in Islam, the central direction under a leader, Imam, of the world community, and the basic concept from which thought and action sprang was religious rather than racial or national*”. Petikan daripada Becker, “Panislamismus”: *Islamstudien*, (Lepzig, 1924-1932)

³⁹ William R. Roff, “Kaum Muda-Kaum Tua: Innovation And Reaction Amongst The Malays, 1900-1941”, dalam K.G. Tregonning, ed., *Papers On Malayan History*. University of Singapore, Singapore, 1962, p.162-192.

⁴⁰ Judith Nagata. 1982. “Islamic Revival and The Legitimacy Among Rural Religious Elites in Malaysia”. *Man*, Vol 17: 1. Royal Anthropological Institute of Great Britain and Ireland. hlm.44.

⁴¹ Mohamad Kamil Ab. Majid. 1996. “Gerakan Tajdid: Sejarah Dan Perspektif Masa Kini”. *Jurnal Usuluddin*. Bil 4. hlm. 98.

⁴² Reid, A. 1967. “Nineteenth Century Pan-Islamism in Indonesia and Malaysia”. *Journal Of Southeast Asian Studies*. 26:2, hlm. 274-278.

⁴³ Snouck Hurgronje. 1996. *Kumpulan Karangan Snouck Hurgronje*. Jil. V. Jakarta: INIS. hlm. 1631.

⁴⁴ *ibid.*

⁴⁵ Auni, *op.cit.*, hlm.94.

⁴⁶ Syaharom Husain. 1950. *Tawarikh Johor*. Singapura: Al-Hamadiyah Press. hlm.145

⁴⁷ Beliau merupakan salah seorang dari golongan Arab yang kaya di Singapura apabila pada zamannya iaitu lingkungan tahun 1824, beliau telahpun memiliki beberapa bidang tanah antaranya sebidang tanah di High Street, Sebidang tanah pula di North Bridge Road di Singapura. Kemudian, beliau membeli pula tanah perkuburan Islam di Victoria Street. Sehingga ketika zaman anaknya pula, dia telah membeli tanah di Victoria Street dan Arab Street yang sekarang adalah tapak Hospital Tan Tock Seng. Lihat C.B Buckley. 1969. *Op.cit.*, hlm.564.

⁴⁸ Beliau terkenal di kalangan keluarga Arab ini apabila menjalankan perdagangan antara Singapura dan Jawa. Beliau juga memiliki kapal-kapal perdagangan dan kapal-kapal api milik keluarganya. *Ibid.*

⁴⁹ Beliau merupakan salah seorang pedagang berketurunan Arab Hadhrami yang berhijrah ke Singapura pada tahun 1824 untuk berdagang. Syed Abdul Rahman Alsagoff diperakui mempunyai empayar perniagaan yang kukuh dan hebat apabila memiliki perdagangan rempah di Jawa, menubuhkan firma perniagaan bernama ‘Alsagoff and Co.’ pada tahun 1848 di Singapura. Syarikat beliau bertanggungjawab dalam hal ehwal eksport kayu balak, getah, sagu, kelapa, kopi, koko dan nenas daripada negeri-negeri Melayu bagi dihantar ke Tanah Arab dan Eropah. Syed Abdul Rahman juga mempunyai kekayaan lain seperti Perseverance Estate, Straits Cycle and Motor Company dan juga Express Sawmill Company di Singapura. Di samping aset kekayaan yang melimpah ruah, beliau juga amat disegani oleh golongan atasan dan bawahan kerana sifat dermawan, jujur dan sabar. Saadiah Said. 1983. *op.cit.* hlm. 9-11. Lihat juga *Singapore Free Press*, Julai 3, 1906:75 “Twentieth Century Impressions of British Malaya”.

⁵⁰ Beliau juga salah seorang usahawan yang berpengaruh seperti ayahnya, malah empayar perniagaan keluarga beliau diperluaskan lagi apabila beliau berkahwin dengan Raja Siti, anak kepada Hadjee Fatima, seorang pedagang yang juga mempunyai aset perniagaan yang banyak dan maju. Saadiah Said, *ibid.*, 12. Beliau juga merupakan pengasas

kepada perusahaan perkapalan yang bertanggungjawab membawa jemaah haji ke Mekah seawal tahun 1870 M. Lihat C. B. Buckley, 1969. *op.cit.* hlm. 564-565.

⁵¹ Saadiah Said. 1983. *op.cit.* hlm. 18. Lihat juga Sumit K. Mandal. 1997. "Natural Leaders Of Native Muslims". U. Frietag, *et al.*(ed), *Hadhrami Traders, Scholars and Statesmen In The Indian Ocean, 1750S-1960S*, Leiden: E.J. Brill, hlm.190-191; Edwin Lee. 1991. *The British as Rulers: Governing Multiracial Singapore, 1867-1914*. Singapore: Singapore University Press, hlm. 166-168.

⁵² Reid, Anthony. 1969. *The Contest for North Sumatra 1858-1898*. Kuala Lumpur: University of Malaya Press. hlm. 256. Selain meminjam daripada Syed Mohammad Alsagoff, Sultan Abu Bakar juga membuat pinjaman kewangan dengan Bendahara Pahang sebagai salah satu usaha mendapatkan konsesi tanah untuk dirinya dan juga para sahabat, sekali gus mampu menutup masalah kewangan yang dimilikinya. Lihat Eunice Thio. 1969. *British Policy in The Malay Peninsula 1889-1910*. Kuala Lumpur: University of Malaya Press. hlm. 71-77.

⁵³ Menurut sumber lisan yang didapati melalui kajian Saadiah Said, beliau mendakwa sememangnya Sultan Abu Bakar merupakan seorang Sultan yang gemar memberi anugerah dan penghargaan kepada mereka yang mempunyai hubungan baik dengan baginda. Penghargaan ini ditunjukkan melalui bentuk harta benda seperti tanah ataupun pingat-pingat kebesaran. Antara mereka yang mendapat kelebihan sebegini ialah Datok Jaafar yang menjadi Menteri Besar Johor. Beliau mendapat penganugerahan tanah di Bukit Senyum. Mohd. Salleh Perang mendapat tanah di tepi pantai berhadapan dengan Selat Tebrau dan beberapa orang lagi. Walau bagaimanapun, penganugerahan tanah konsesi dan Darjah Kerabat yang diterima oleh Syed Mohamed al-Sagoff memperlihatkan kedudukan beliau di tempat yang istimewa berbanding tokoh-tokoh lain daripada sudut autoritinya dalam mempengaruhi kerajaan Johor itu sendiri. Saadiah Said (1983), *op. cit.* h. 20.

⁵⁴ Kawasan sekitar ini disebut di dalam Fail SS 1451/21 yang menyatakan had sempadan itu mulai daripada timur mudik sungai Permas sehingga ke Barat, dari kanan mudik sungai Pontian Besar sehingga ke daratnya sehingga kiri mudik sungai Jeram yang ada di dalam sungai Pulaui dan dari situ membawa kepada sempadannya yang sebelah barat. Had dan sempadan kawasan ini juga meliputi kawasan tanah bakau dan tepi sungai di setiap sempadan ini.

⁵⁵ Fail SS 1451/21. Penganugerahan ini dikurniakan serta ditandatangani sendiri oleh Sultan Abu Bakar selama-lamanya sebagai tempat untuk bercucuk tanam. Malah beliau dan waris-warisnya dikecualikan daripada membayar cukai sebanyak 21/2% ke atas tanah milikan terbabit. Lihat juga GA 253/24, "Brief History of The Alsagoff Concession Kukub, Johor"; GA 25/3/1024, "Surat daripada Receiver Alsagoff Concession Adviser"; GA 253/24, "Surat daripada Receiver Alsagoff Cencession Kukub kepada General Adviser Johor 25/3/1924".

⁵⁶ Sagoff, Syed Mohsen Al. 1963. *The Alsagoff Family in Malaysia*. Singapore: Syed Mohsen Publisher. hlm. 11. Lihat juga William G. Clarence-Smith. 1997. *op.cit.* hlm. 312.

⁵⁷ Arnold Wright. 1908. *Twentieth Century Impression of British Malay*. London: Lloyd's Greater British Publishing Company. hlm. 707.

⁵⁸ Sahgidon Dirhan. 2004. "Dato' Syed Muhammad Alsagoff". Abu Bakar A. Hamid (ed.), *Pengukir Nama Johor*, Johor: Yayasan Warisan Johor, hlm. 22-29.

⁵⁹ Saadiah Said. 1983. *op. cit.* hlm. 33-35.

⁶⁰ SS 3322/1924, "Surat dari RAG, Kukub kepada SS Johor 14 Disember 1924".

⁶¹ C.B Buckley., *op.cit.* hlm.565

⁶² Anthony Reid. 1966. "Nineteenth Century Pan-Islam in Indonesia and Malaysia". *Journal of Asian Studies*. 26:2 hlm.271-272

⁶³ Mohd Said Sulaiman. 1930. Hikayat Johor. Johor: Pejabat Percetakan Johor. hlm. 58

⁶⁴ Syed Mohsen al-Sagoff. "*The al-Sagoff Family in Malaysia*." 34-B, Market Street, Singapore, hlm. 11

⁶⁵ Wanita-wanita ini adalah perempuan yang sangat penting dan berkuasa di Harem. Mereka juga digelar sebagai '*Harem i-humayun*'. Digelar tempatnya sebagai Harem kerana ia adalah 'sebuah tempat larangan atau tidak dibenarkan masuk, bukan sahaja ketua-ketua wazir, wakil-wakil negara atau pegawai-pegawai lain', apatah lagi kepada rakyat biasa Mereka daripada perempuan-perempuan kesayangan ibu sultan dan isteri Sultan (The Kadin Efendis). Tugas mereka adalah sebagai pengelola kepada gundik-gundik. Kebanyakan mereka dari Caucasus (utara Turki, kini Gorgia Rusia). Berabad lamanya perempuan-perempuan di Harem di layan dengan layanan istimewa sebegini, kerana memiliki rupa yang cantik, berkemahiran dan berfikiran tinggi, dihormati dan bermaruah tinggi. Mereka diasingkan dalam satu kumpulan berpelajaran dan menjalankan tugas-tugas Sultan sebagai pengelola. Mereka juga bertanggungjawab memberi pelajaran kepada perempuan-perempuan baru. Mereka dapat gaji dan boleh meninggalkan tempat selepas 9 tahun memegang jawatan di istana. Setengahnya berkahwin dengan pegawai-pegawai tinggi dan dibenarkan berkahwin dengan kurniaan Sultan kepada raja-raja dan gabenor-gabenor. Dua orang wanita Turki yang dikurniakan kepada Sultan Abu Bakar dan Engku Abdul Majid bin Temenggung itu, adalah wanita Circassian dari Caucasus yang termasyur cantik rupawan dan berfikiran tinggi, hormat dan bermaruah. Sila Rujuk Fanny Davis (1986), *The Ottoman Lady, A social History From 1718 to 1918 (Contribution in Women Studies)*, Amerika:Greenwood Press, h. 1-5.

⁶⁶ Mohd Said Sulaiman. 1930. Op.cit.

⁶⁷ Mohammad Redzuan Othman. 1991. "Hadhramis in The Politics and Administration Of The Malay States in The Late Eighteenth And Nineteenth Centuries". *Hadhrami Traders, Scholars and Statesmen in The Indian Ocean, 1750S-1960S*. hlm.90-91

⁶⁸ Na Tien Pet. 2001. *Syair Almarhum Baginda Sultan Abu Bakar di Negeri Johor*. Johor:Yayasan Warisan Johor

⁶⁹ *ibid*

⁷⁰ Yusof Mohd Nor. 2000. "Syair Sultan Abu Bakar Dokumentasi Sejarah Negeri Johor". (Seminar Sejarah dan Budaya Johor Tahun 2000, Anjuran Yayasan Warisan Johor, 3-6 Mei 2000, Garden Eden Hotel, Johor Bharu). hlm. 12.